

إذن فساعة شرع الله التوبة سد على الناس باب « الفاعدين » الذين يفعلون ذنباً ثم يستمرون فيه ، ومع ذلك فسبحانه حين تاب على العاصي رحم من لم يعص إنه الغافل : « إن الله كان تواباً رحيماً » . ولو قال الحق إنه تواب فقط لأذنب كل واحد منا لكي يكون الوصف معه وقائماً به لا محالة ، ولكنه أيضاً قال : « تواباً رحيماً » أي أنه يرحم بعضاً من خلقه فلا يرتكبون أي معصية من البدابة . فالرحمة ألا تقع في المعصية .

وبعد ذلك يشرع الحق سبحانه وتعالى للتوبة :

﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ
بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ
عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ١٧ ﴾

ولتلغفت إلى دقة الأداء القرآني ، هو سبحانه يقول : « إنما التوبة على الله » وقد يقول واحد : مادام الحق شرع التوبة ، فلافعل ما أريد من المعاصي وبعد ذلك أتوب . نقول له : إنك لم تلغفت إلى الحكمة في إيهام ساعة الموت ، فما الذي أوحى لك أنك ستحيى إلى أن تتوب ؟ فقد يأخذك الموت فجأة وأنت على المعصية ، وعليك أن تلغفت إلى دقة النص القرآني :

﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ
يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ١٧ ﴾

(سورة النساء)

وفعل السوء بجهالة ، أي بعدم استحضار العقوبة المناسبة للذنب ، فلو استحضر الإنسان العقوبة لما فعل المعصية . بل هو يتجاهل العقوبة ؛ لذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن)^(١) .

فلو كان إيمانه صحيحاً ويتذكر تماماً أن الإيمان يفرض عليه عدم الزنا ، وأن عقوبة الزنا هي الجلد أو الرجم ، لما قام بذلك الفعل .

والحق قد قال : « إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب » فهناك من يفعل المعصية ويخطط لها ويفرح بها ويؤثر بها مما ارتكب ويفخر بزمन المعصية ، وهناك من تقع عليه المعصية ويجبر أن تنتهي بظل نادماً ويضرب نفسه ويعذبها ويتسائل لماذا فعلت ذلك ؟ .

وأضرب مثلاً للتمييز بين الاثنين ، نجد اثنين يستعد كل منهما للسفر إلى باريس ، واحد منهما يسأل قبل سفره عن خبرة من عاشوا في عاصمة فرنسا ، ويحاول أن يحصل على عناوين أماكن اللهو والحلاعة ، وما إن يذهب إلى باريس حتى ينغمس في اللهو ، وعندما يعود يظل يفخر بما فعل من المعاصي .

وأما الآخر فقد سافر إلى باريس للدراسة ، وبينما هو هناك ارتكب معصية تحت إغراء وتزيين ، إذن هو إنسان وقعت عليه المعصية ودون تخطيط ، وبعد أن هدأت شدة الشهوة غرق في الندم ، وبعد أن عاد استمر من زمن المعصية . هكذا نرى الفارق بين المخطط للمعصية وبين من وقعت عليه المعصية .

والله سبحانه حين قدر أمر التوبة على خلقه رحم الخلق جميعاً بتقنين هذه التوبة ، وإلا لغرق العالم في شرور لا نهاية لها ، بداية من أول واحد انحرف مرة واحدة فيأخذ الانحراف حملاً له ، والمهم في التائب أن يكون قد عمل السوء بجهالة ، ثم تاب من قريب . والرسول صلى الله عليه وسلم حين حدد معنى « من قريب » قال :

(١) رواه أحمد والبخاري عن أبي هريرة ، وفق رواية عن مسلم وأحمد : (ولا ينقل أحدكم حين ينقل وهو مؤمن قدامكم لهاكم) ، وزاد عبد الرزاق : (ولا يتعب التوبة وهو مؤمن) .

وبعد ذلك يكون القبول من الله وهو القائل :

﴿ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ ﴾

(من الآية ٣ سورة غافر)

تأمل كلمة « إنما التوبة على الله » مجدها في منتهى العطاء ، فإذا كان الواحد فقيراً ومدينياً وأحال دلائله إلى غنى من العباد فإن الدائن يفرح ، لأن الفنى سيقوم بسداد الدين وأدائه إلى الدائن ، فما بالناس بالتوبة التي أحالها الله على ذاته بكل كماله وجماله ، إنه قد أحال التوبة على نفسه لا على خلقه ، وهو سبحانه أوجب التوبة على نفسه ولا يملك واحد أن يرجع فيها ، ثم قال : « ثم يتوبون من قريب » أى أن العبد يرجو التوبة من الله ، وحين قال : « فأولئك يتوب الله عليهم » أى أن سبحانه قابل للتوب وغافر للذنوب وحين يقول سبحانه : « وكان الله علياً حكيماً » فنحن نعلم أن كل تقنين لأى شيء يتطلب علماً راسماً بما يمكن أن يكون وينشأ . والذين يتخبطون في تقنينات البشر ، لماذا يفتنون اليوم لم يعدلون عن التقنين غداً ؟ لأنهم ساعة فنوا غاب عنهم شيء من الممكن أن يحدث ، فلما حدث ما لم يكن في بالهم استلذكوا على تقنينهم .

إذن فالاضطراب ينشأ من عدم علم المقنن بكل أحوال من يقنن لهم ماضياً وحاضراً ومستقبلاً ، والمقنن من البشر قد لا يستوعب الأحداث الماضية ، وذلك لأنه لا يستوعبها إلا في بيته أو في البيئة التي وصله خبرها ، فحق في الماضي لا يقدر ، ولا في المستقبل يقدر ، وكذلك في الحاضر أيضاً ، فالحاضر عند بيئة ما يختلف عن الحاضر في بيئة أخرى . ونحن نعرف أن حواجز الغيب ثلاثة : أى أن ما يجعل الشيء غيباً عن الإنسان هو ثلاثة أمور :

الأمر الأول : هو الزمن الماضي وما حدث فيه من أشياء لم يرها المعاصرون ولم يعرفوها ، لذلك فالماضى قد حُجز عن البشر بحجاب وقوع الأحداث في ذلك الماضى ، ولذلك بلغت الله سبحانه وتعالى في تصديق رسوله صلى الله عليه وسلم فيقول سبحانه :

﴿ وَمَا كُنْتَ بِحِجَابِ غَرْبِي إِذْ قَضَيْنَا إِلَكَ مُوسَى الْأَمْرَ ﴾

(من الآية ١٤ سورة القصص)

ورسول الله لم يكن مع موسى ساعة أن قضى الله لموسى الأمر ، ومع ذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم آمياً لا يمكنه أن يقرأ التاريخ أو يتعلمه . ويقول أيضاً سبحانه :

﴿ وَمَا كُنْتَ لَتَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾

(من الآية ٤٤ آل عمران)

أى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشهد تلك الأزمان التي يأتيه خبرها عن الله ، والرسول أمى بشهادة الجميع ولم يجلس إلى معلم . إذن فالذى اخترق حجاب الزمن وأخبر الرسول بتلك الأحداث هو الله .

والأمر الثانى : هو حجاب الحاضر ، حيث يكون الحجاب غير قادم من الزمن لأن الزمن واحد ، ولكن الحجاب قادم من اختلاف المكان ، فأننا أعرف ما يحدث فى مكان ، ولكن لا أعرف ما الذى يحدث فى غير المكان الذى أوجد به ، ولا يقتصر الحجاب فى الحاضر على المكان فقط ولكن فى الذات الإنسانية بأن يضمّر الشخص الشيء فى نفسه . فالحق يقول :

﴿ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ﴾

(من الآية ٨ سورة المجادلة)

هنا يخبر الله سبحانه الرسول عن شيء حاضر ومكتوم فى نفوس أعدائه . وبالله لو لم يكونوا قد قالوه فى أنفسهم ، لما صدقوا قول الرسول الذى جاءه إخباراً عن الله . وقد خرق الله أمام رسوله حجاب الذات وحجاب المكان .

والأمر الثالث : هو حجاب المستقبل ، فيقول القرآن :

﴿ سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُؤَلِّقُ الذُّبُرُ ﴾ (٥٥)

(سورة القمر)

ونلاحظ أن كلمة « سيهزم » فيها حرف « السين » التى تنبئ عن المستقبل ، وقد نزلت هذه الآية فى مكة وقت أن كان المسلمون قلة وهم مضطهدون ولا يستطيعون

الدفاع عن أنفسهم . وعندما يسمعونها عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - يفعل ويقول لرسول الله : أى جمع هذا ؟

وجاء الجمع في بدر وول الدبر . حدث ذلك الإخبار في مكة ، ووقعت الأحداث بعد الهجرة . وكانت الهجرة في الترتيب الزمني مستجيلاً بالنسبة لوجود المسلمين في مكة .

أكلان من الممكن أن يقول سبحانه : « سيُهزم الجمع ويولون الدبر » لولا أن ذلك سيحدث بالفعل ؟

لو حدث غير ذلك لكذب المؤمنون به .

إن الرسول صلى الله عليه وسلم قال ذلك إبلاغاً عن الله وهو واثق ، ويطلقها الله على لسان رسوله حجة فيمسخها الخصم ، ثم يثبت صدقها لأن الذي قالها هو من يخلق الأحداث ويعلمها .

ويأتى في الوليد بن المغيرة وهو ضخم وفحل وله مهابة وصيت وسيد من سادة قريش ، فيقول الحق :

﴿ مَنَسْمَرٌ عَلَىٰ أَخْرَطُرٍ ۚ ﴾ (١١)

(سورة القلم)

أى سنقر به بالسيف ضربة تجعل على أنفه علامة في أهل منطقة فيه . ويأتى يوم بدر ، فيجدون الضربة على أنف الوليد . لقد قالها الحق على لسان رسوله في زمن ماضٍ ويأتى بها الزمن المستقبل ، وعندما تحدث هذه المسألة فالذين آمنوا بمحمد وبالقُرآن الذى نزل على محمد يتأكدون من صدق رسول الله في كل شيء . ويأخذون الجزئية البسيطة ويرفونها فيصدقون ما ينبرهم به من أمر الدنيا والآخرة . ويقولون :

- إذا أخبرنا رسول الله بغير يحدث في الآخرة فهو الصادق الأمين ، ويأخذون من أحداث الدنيا الواقعة ما يكون دليلاً على صدق الأحداث في الآخرة .

ويُذِلُّ الحقُّ الآيةَ : « وكان الله علياً حكيماً » أي علياً بالتقنيات فشرع التوبة لعلمه - جل شأنه - بأنه لو لم يشرع التوبة ، لكان المذنب لمرة واحدة سيباً في شقاء العالم ؛ لأنه - حيث - يكون باتساً من رحمة الله .

إذن فرحة منه - سبحانه - بالعالم شرع الله التوبة . وهو حكيم فلماذا أن يتبادر إلى ذهنك أن الحق قد حمى المجرم فحسب حين شرع له التوبة ، إنه سبحانه قد حمى غير المجرم أيضاً . وساعة نسمع الزمن في حق الحق سبحانه وتعالى كقوله : « كان » فلا نقول ذلك قياساً على زماننا نحن ، أو على قدراتنا نحن ، فكل ما هو متعلق بالحق علينا أن نأخذ في نطاق « ليس كمثله شيء » .

فقد يقول كافر : « إن علم الله كان » ويحاول أن يفهمها على أنه علم قد حدث ولا يمكن تكراره الآن ، لا ، فعلم الله كان ولا يزال ، لأن الله لا يتغير ، وما دام الله لا يتغير ، فالثابت له من قبل أزلاً يثبت له أبداً . والحكمة هي وضع الشيء في موضعه . وما دام قد قدر سبحانه وضع الشيء ، فالشيء إنما جاء عن علم ، وحين يطابق الشيء موضعه فهذه هي مطلق الحكمة .

والحق يقول :

﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً ٧٧ ﴾

(سورة النساء)

لقد شرع الله سبحانه التوبة ليشرب عباده ، فلذا تابوا قبل توبتهم ، وهذا مبني على العلم الشامل والحكمة الدقيقة الراسخة . وانظروا إلى دقة العبارة في قوله : « إنما التوبة على الله » ، فساعة يوجد فعل إيجابي يقال : عمل من ، لكن عندما لا يأتي بفعل إيجابي لا يقال : عمل من ، بل يقال : ليس بالنفس . إن الحق عندما قرر التوبة عليه - سبحانه - وأوجبها على نفسه ، للذين يعملون السوء بجهالة ويتوبون خوفاً ، إنه يدلنا أيضاً على مقابل هؤلاء ، فيقول :

وَلَيْسَ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ
السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ
قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْفَنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ
كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا
أَلِيمًا ﴿١٨﴾

هنا يوضح الحق أن توبة هؤلاء الذين يعملون السيئات لم توجد من قريب . وهم يختلفون عن الذين كتب الله قبول توبتهم ، هؤلاء الذين يعيشون وتستحضر نفوسهم قيم المنهج ، إلا أن النفوس تضعف مرة . أما الذين لا يقبل منهم التوبة فهم أصحاب النفوس التي شردت عن المنهج في جهات متعلقة . وهم لم يرتكبوا « سوءاً » واحداً بل ارتكبوا السيئات . فالذي ارتكب سوءاً واحداً فذلك يعني أنه ضعيف في ناحية واحدة ويبالغ ويمتهد في الزوايا والجوانب الأخرى من الطاعات التي لا ضعف له فيها ليحاول ستر ضعفه .

إنك ترى أمثال هذا الإنسان في هؤلاء الذين يبالغون في إقامة مشروعات الخير ، فهذه المشروعات تأتي من أناس أسرفوا على أنفسهم في ناحية لم يقدروا على أنفسهم فيها فيأتوا في نواحي غير كثيرة ، ويزيدوا في فعل الخير رجاء أن يمحو الله سيئاتهم التي تركوها وأقلعوا وقابوا عنها .

ومن ذلك نعلم أن أحداً لا يستطيع أن يكرر مع الله ، فالذي أخذ راحته في ناحية ، يوضح له الله : أنا سأقبتك من نواح أخرى لصالح منهجي ، ويسلط الله عليه الوهم ، ويتخيل ماذا ستفعل السيئة به ، فيندفع إلى صنع الخير . وكان الحق يثبت للمسيء : أنت استمتعت بناحية واحدة ، ومنهجي ودينى استناداً منك كثيراً ، فأنت تفي المساجد والمدارس وتتصدق على الفقراء ، كل هذا لأن عندك سيئة واحدة .

إذن فلا يمكن لأحد أن يكرر على الله ، وعبر القرآن عن صاحب الية بوصف هذه الية بكلمة « السوء » ، ولكنه وصف الشارد الموهل في الشرود عن منبع الله بأنه يفعل « السيئات » ، فهو ليس صاحب نقطة ضعف واحدة ، لكنه يفتقر سيئات متعددة ، ويمن في الضلال ، ولا يقتصر الأمر على هذا بل يؤجل التوبة إلى لحظة بلوغ الأجل ، بل إنهم قد لا ينسبون الخير الصادر منهم إلى الدين مثلاً يفعل الملاحدة ، أو الجبهة الذين لا يعلمون بأن كل خير إنما يأمر به الدين .

مثال ذلك مذهب « الماسونية » ، يقال : إن هذا المذهب وضعه اليهود ، والظاهر في سلوك الماسونيين أنهم يهتمون لفعل غير ما يستفيد منه المجتمع ، وما خفى من أفعال قمة أعضاء الماسونية أنهم يخدمون أغراض الصهيونية ، وقد ينضم إليهم بعض ممن لا يعرفون أهداف الماسونية الفعلية لشاركوا في عمل الخير الظاهر . ونقول لكل واحد من هؤلاء : أنظر إلى دينك ، تجده يحضك على فعل مثل هذا الخير ، فلماذا تنسبه إلى الماسونية ولا تفعله على أنه أمر إسلامي . ولماذا لا تنسب هذا الخير إلى الإسلام وتنسبه لغير الإسلام ؟

وفي هذا العصر هناك ما يسمى بأندية « الروتاري » ويأخذ الإنسان غرور الفخر بالانتماء إلى تلك الأندية ، ويقول : « أنا عضو في الروتاري » وعندما تسأله : لماذا ؟ يجيب : إنها أندية تحض على التعاون والتواصل والمودة والرحمة ، ونقول له : وهل الإسلام حرم ذلك ؟ لماذا تفعل مثل هذا الخير وتنسبه إلى « الروتاري » ، ولا تفعل الخير وتنسبه إلى دينك الإسلام ؟ إذن فهذا عداة للمنهج .

ونجد الشاردين عن المنهج ، مثلهم كمثل الرجل الذي قالوا له : ما تريد نفسك الآن ؟ وأراد الرجل أن يجاد الله فقال : تريد نفسي أن أفطر في يوم رمضان ، وعلى كأس خمر ، واشترى كأس الخمر هذه بثمان خنزير مسروق .

إنه يريد فطر رمضان وهو محرم ، ويفطر على خمر وهي محرمة ، وثمان خنزير والخنزير حرام على المسلم ، والخنزير مسروق أيضاً . وسألوه : ولماذا كل هذا التعقيد ؟ فقال : حتى تكون هذه الفعلة حراماً أربع مرات .

إذن فهذه مغارة الله ، وهذا رجل شارد عن المنهج . فهل هذا يتوب الله عليه ؟ لا ، وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت ، وعند لحظة الموت يبدأ الجبن وتتمثل أخلاق الأراغب ، ولماذا لم يصر على موقفه للنهاية ؟ لأنه جاء إلى اللحظة التي لا يمكن أن يكذب فيها الإنسان على نفسه « حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إن تبت الآن ، لكن التوبة لا تقبل » ولن يتنفع بها المجتمع ، وشر مثل هذا الإنسان انتهى ، وتوبته تأن وهو لا يقدر على أى عمل ، إذن فهو يستهزئ بالله ، فلا تنفعه التوبة .

ولكن انظروا إلى رحمة الله واحترامه للشهادة الإيمانية التي يقر فيها المؤمن بأنه : « لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله » .

هذا المؤمن جعله الله في مقابل الكافر ، فيأخذ عذاباً على قدر ما فعل من ذنوب ، ويأى احترام الحق سبحانه لإيمان القصة لقوله : « أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله » فبوضوح سبحانه : لن نجعلك كالكافر ، بليل أنه عطف عليه « ولا الذين يموتون وهم كفار » ، وإنما يقدر للمؤمن العاصي من العذاب على قدر ما ارتكب من معاصي ، ويحترم الحق إيمان القصة ، فيدخلون الجنة ، لذلك لم يقل الحق : إنهم خالدون في النار . وإنما قال : « أولئك أعدنا لهم عذاباً أليماً » « أولئك » تعني الصنفين - المؤمن والكافر - فالعذاب لكل واحد حسب ذنبه .

ويقول الحق من بعد ذلك :

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ
أَنْ تَرْتُفُوا بِالنِّسَاءِ كَرْتِهًا وَلَا تَتَّخِذُوهُنَّ لِتَذَهَبُوا
بِبَعْضِ مَآءِ اتِّبَتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ
مُبَيِّنَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ

فَقَسِيءٌ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا

كَثِيرًا ﴿١٦﴾

وقلنا : ساعده يتنادى الحق عباده الذى آمنوا به يقول سبحانه : « يا أيها الذين آمنوا » ، فسمناها : يا من آمنتم بى بحضن اختباركم ، وآمنتم بى إلهاً له كل صفات العلم والقدرة والحكمة والقيومية ، مادامت قد آمنتم بهذا الإله اسمعوا من الإله الأحكام التى يطلبها منكم . إذن فهو لم يناد غير مؤمن وإنما نادى من آمن باختياره ويزجج عقله فالخلق يقول :

﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ﴾

(من الآية ١٥٦ سورة البقرة)

يريد الحق سبحانه وتعالى أن يعالج قضية تتعلق بالنساء وبامتصاصها . لقد جاء الإسلام والنساء فى الجاهلية فى غُبن وظلم وحيف عليهن . وسبحانه - قال : « يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهاً ، وكلمة « ورث » تدل على أن واحداً قد توفى وله وارث ، وهناك شيء قد تركه الميت ولا يصح أن يرثه أحد بعده ، لأنه عندما يقول : « لا يحل لكم أن ترثوا » ، فقد مات مورث ، ويخاطب وارثاً . إذن فالكلام فى الموروث ، لكن الموروث مرة يكون جلاً ، ولذلك شرع الله تقسيمه ، وتناولناه من قبل ، لكن الكلام هنا فى من ترك لا يصح أن يكون موروثاً ، ما هو ؟

قال سبحانه : « لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهاً » ، وهل المقصود ألا يرث الوارث من مورث إماء تركهن ؟ لا . إن الوارث يرث من مورثه الإماء اللاتي تركهن ، ولكن عندما تنصرف كلمة « النساء » تكون لأشرف مواقعها أى للحرائر ، لأن الأحريرات تعتبر الواحدة منهن ملك يمين ، « لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهاً » ، وهل فيه ميراث للنساء برضى ؟ وكيف تورث المرأة ؟

نتبه هنا إلى قوله سبحانه « كرهاً » ، وكان الواقع فى الجاهلية أن الرجل إذا مات

وعنده امرأة جاء وليه ، ويطقى ثوبه على امرأته فتصير ملكا له وإن لم تنبل فإنه يرثها كرها ، أو إن لم يكن له هوى فيها فهو يحبها عنده حق ثبوت وورثها ، أو يأس واحد ويزوجها له ويأخذ مهرها لنفسه ، كأنه يتصرف فيها تصرف المالك ؛ لذلك جاء القول الفصل :

« لا يحمل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن » ، وه العضل : في الأصل هو المنع ، ويقال : « عضلت المرأة بولدها » ، ذلك أصل الاشتقاق بالضبط . فالمرأة ساعة تلد فمن فضل الله عليها أن لها عضلات تنقبض وتبسط ، تنبسط فيتسع مكان خروج الولد ، وقد تعضل المرأة أثناء الولادة ، فبدلا من أن تنبسط العضلات لتفصح للوليد أن يخرج تنقبض ، فتأني هنا العمليات التي يقومون بها مثل القيصرية .

إذن فالعضل معناه مأخوذ من عضلت المرأة بولدها أى انقبضت عضلاتها ولم تبسط حتى لا يخرج الوليد ، وعضلت الدجاجة بيضها أى أن البيضة عندما تكون في طريقها لتتزل فتنبض العضلة فلا تنزل البيضة لأن اختلالا وظفها قد حدث نتيجة للحركة الناقصة ، ولماذا تأني الحركة ناقصة للبسط ؟ لأن الحق سبحانه وتعالى لم يشأ أن يجعل الأسباب في الكون تعمل آليا وميكانيكيا بحيث إذا وجدت الأسباب يوجد الملب ، لا . فترق الأسباب مسبب إن شاء قال للأسباب : فهي فتقف .

إذن فكل المخالفات التي نراها تتم على خلاف ما تؤديه الأسباب إنما هي دليل على طلاقة القدرة ، فلو كانت الأشياء تسير هكذا ميكانيكيا ، فسوف يقول الناس : إن الميكانيكا دقيقة لا تتخلف . لكن الحق يلفتنا إلى أنه يزاول سلطانه في ملكه ، فهو لم يزاول السلطان مرة واحدة ، ثم خلق الميكانيكا في الكون والأسباب ثم تركها تتصرف ، لا ، هو يوضح لنا : أنا اليوم لا نأخذ بينة ولا نوم ، أقول للأسباب اصملي أو لا تعمل ، وبذلك تلتفت إلى أنه المسيطر .

ونجد هذه المخالفات في الشواذ في الكون ، حتى لا نقترب رتبة الأسباب ، ولنذكر الله باستمرار ، ويكون الإنسان على ذكر من واهب الأسباب ومن خالقها ، فلا تتولد عندنا بلادة من أن الأسباب مستمرة دائما ، وبلغنا الحق إلى وجوده ، فتختلف

الأسباب لتلفتك إلى أنها ليست فاعلة بذاتها ، بل هي فاعلة لأن الله خلقها وتركها تفعل ، ولو شاء لمطلها .

قلنا هذا في معجزة إبراهيم عليه السلام ، حيث ألقاه أهله في النار ولم يحرق ، كان من الممكن أن ينجي الله إبراهيم بأي طريقة أخرى ، ولكن هل المسألة نجاة إبراهيم ؟ إن كانت المسألة كذلك فما كان ليكنهم منه ، لكنه سبحانه مكنهم منه وأمسكوه ولم يغفل عنهم ، وكان من الممكن أن يأمر السماء فتُمْطر عندما ألقوه في النار ، وكان المطر كفيلا بإطفاء النار ، لكن لم تُمْطر السماء بل وتناجج النار . وبعد ذلك يقول لها الحق :

﴿ قُلْنَا يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾

(سورة إبراهيم)

بله أهدأ غيظ لهم أم لا ؟ هذا غيظ لهم ، فقد قدرتم عليه وألقيتموه في النار ، وبعد ذلك لم ينزل مطر ليطفىء النار ، والنار موجودة وإبراهيم في النار ، لكن النار لا تحرقه . هنا هي عظمة القدرة .

إذن فما معنى « تعضلون » ؟ العضل : أخذنا منه كلمة « المنع » ، فعضلت المرأة أى قبضت عضلاتها فلم ينزل الوليد ، وأنت ستعضلها كيف ؟ بأن تمنعها من حقها الطبيعي حين مات زوجها « وأن من حقها بعد أن تقضى العلة أن تتزوج من تريد أو من يتقدم لها ، وبشيء الحق : « ولا تعضلون » أى لا تحبسوهن عندكم وتمنعوهن ، لماذا تمنعون ذلك ؟ « لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن » كأن هذا حكم آخر ، لا تروا النساء كرها هذا حكم ، وأيضا لا تعضلون حكم ثانٍ .

والثالث عندما يكون الرجل كلهما لامرأته فيقول لها : والله لن أطلقك ، أنا سأجملك موقوفة ومعلقة لا أكون أنا لك زوجا ولا أمكنتك أيضا من أن تتزوجي . وذلك حتى تغتدى نفسها فتبriء الرجل من النفقة ومؤخر الصداق ، فيحصى الإسلام المرأة ويحرم مثل تلك الأفعال .

ولكن متى تعضلون ؟ هنا يقول الحق : « إلا أن يأتين بفاحشة مبينة » لأنهم

سيحبسونهن ، وهذا قبل التشريع بالحد . وقال بعض الفقهاء : للزوج أن يأخذ من زوجته ما تقتدي به نفسها منه وذلك يكون بهال أو غيره إذا أتت بفاحشة من زنا أو سوء عشرة . وهذا ما يسمى بالخلع وهو الطلاق بمقابل يطلبه الزوج .

ويتابع الحق : « وعاشروهن بالمعروف » وكلمة « المعروف » لوسع دائرة من كلمة المودة ، فالمودة هي أنك تحسن لمن عندك ودادة له وترتاح نفسك لمرادته ، أنك فرح به وبوجوده ، لكن المعروف قد تبذله ولو لم تكره ، وهذه حلت لنا إشكالات كثيرة ، عندما أراد المستشرقون أن يبحثوا في القرآن ليجدوا شيئا يدعون به أن في القرآن تعارضا فيقولون : فرائكم يقول :

﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (٢٥)

(سورة المجادلة)

كيف لا يواد المؤمن ابنه أو أباه أو واحداً من عشيرته لمجرد كفره . والقرآن في موقع آخر منه يقول ؟

﴿ وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَنْ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ﴾

(من الآية ١٥ سورة لقمان)

ونقول : إن هؤلاء لم يفهموا الفرق بين المودة والمعروف . فد « الود » شيء وهو المعروف ، شيء آخر . الود يكون عن حب ، لكن المعروف ليس ضروريا أن يكون عن حب . ساعة يكون جوعان سأعطيه لياكل والى احتياجاته المادية . هذا هو المعروف ، إنما الود هو أن أعمل لإرضاء نفسي . وساعة يعطف الرجل المؤمن على أبيه الكافر لا يعطف عليه نتيجة للود ، إنما هو يعطف عليه نتيجة للمعروف ؛ لأنه حتى لو كان كافرا سأعطيه بالمعروف .

ألم يعاتب الحق - سبحانه - إبراهيم في ضيف جاء له فلم يكرمه لأنه سألته وعرف منه : أنه غير مؤمن لذلك لم يضيفه ؟ فقال له ربنا : أسن أجل ليلة تستقبله فيها تريد أن تغير دينه ، بيتنا أنا أرزقه أربعين سنة وهو كافر ؟ فيأذا فعل سيدنا إبراهيم ؟ جرى فلحق بالرجل . وناداه فقال له الرجل : ما الذي جعلها تتغير هذا التغير المفاجيء . فقال له إبراهيم : « والله إن ربى عاتبنى لأنى صنعت منك هذا . فقال له الرجل : أريك عاتبك وأنت وسرك فى وأنا كافر به ، فنعى الرب رب يعاتب أحبابه فى أعدائه ، فاسلم .

هذا هو المعروف ، الحق يأمرنا أننا يجب أن نتنبه إلى هذه المسائل فى أثناء الحياة الزوجية ، وهذه قضية يجب أن يتنبه لها المسلمون جميعا كى لا يُخربوا البيوت . إهم يريدون أن يبنوا البيوت على المودة والحب فلولم تكن المودة والحب فى البيت تُخرب البيت ، فنقول لهم : لا . بل « عاشروهن بالمعروف » حتى لو لم تحبوهن ، وقد يكون السبب الوحيد أنك تكره المرأة لأن شكلها لا يثير غرائذك ، يا هذا أنت لم تفهم عن الله ، ليس المفروض فى المرأة أن تثير غريزتك ، ولكن المفروض فى المرأة أن تكون مصرفا . إن حاجت غريزتك كىاوى بطبيعتها وجدت لها مصرفا . فأنت لا تحتاج لواحدة تعريك لتحرك فيك الغريزة ، ولذلك قال صل الله عليه وسلم : « إذا رأى أحدكم امرأة حسنة فاعجبته فليأت أهله فإن البضع واحد ومعهما مثل الذى معها » (١) .

أى أن قطعة اللحم واحدة إن حاجت غريزتك بطبيعتها فأى مصرف يكفيك ، ولذلك عندما جاء رجل لسيدنا عمر - رضي الله عنه - وقال : يا أمير المؤمنين أنا كاره لامرأتى وأريد أن أطلقها . قال له : أولم تبين البيوت إلا على الحب ، فأين القيم ؟ . لقد ظن الرجل أن امرأته ستظل طول عمرها خاطفة لقلبه ، ويدخل كل يوم ليقبلها ، فبلغته سيدنا عمر إلى أن هذه مسألة وجدت أولا وبعد ذلك تبين فى الأسرة أشياء تربط الرجل بالمرأة وتربط المرأة بالرجل .

لذلك يقول الحق : « عاشروهن بالمعروف فإن كرهتموهن فمضى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيك خيرا كثيرا » ، أنت كرهتها فى زلوة وقد تكون الزاوية التى كرهتها فيها

هي التي ستجعلها تحسن في عدة زوايا ، لكي تعرض بإحسانها في الزوايا الأخرى هذه الزاوية الناقصة ، فلا تبين المسألة على أنك تريد امرأة عارضة أزياء لتثير غرائزك عندما تكون هادئا ، لا . فالمرأة مصروف طبيعي إن هاجت غرائزك بطبيعتها وجدت لها مصرفا ، أما أن تروى في المرأة أنها ملهبة للغرائز فمعنى ذلك أنك تريد من المرأة أن تكون غانية فقط . وأن تعيش معك من أجل العلاقة الجنسية فقط ، لكن هناك مسائل أخرى كثيرة ، فلا تأخذ من المرأة زاوية واحدة هي زاوية الانفعال الجنسي ، وخذ زوايا متعددة .

وأعلم أن الله وزع أسباب فضله على خلقه ، هذه أعطاهما جمالا ، وهذه أعطاهما عقلا ، وهذه أعطاهما حكمة ، وهذه أعطاهما أمانة ، وهذه أعطاهما رفاة ، وهذه أعطاهما فلاحا ، هناك أسباب كثيرة جدا ، فإن كنت تريد أن تكون منصفيا حكيما فخذ كل الزوايا ، أما أن تنظر للمرأة من زاوية واحدة فقط هي زاوية إهانة الغريزة ، هنا نقول لك : ليست هذه هي الزاوية التي تصلح لتقدير المرأة فقط . « فمسي أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا »

وانظر إلى الدقة في العبارة « فمسي أن تكرهوا » فأنت تكره ، وقد نكون محقا في الكراهية أو غير محق ، إنما إن كرهت شيئا يقول لك الله عنه : « ويجعل الله فيه خيرا كثيرا » فاطمئن إنك إن كرهت في المرأة شيئا لا يتعلق بدينها ، فاعلم أنك إن صبرت عليه يجعل الله لك في بقية الزوايا خيرا كثيرا . ومادام ربنا هو من يجعل هذا الخير الكثير فاطمئن إلى أنك لو تنهت لزاوية أنت تكرهها ومع ذلك تصبر عليها ، فأنت تضمن أن ربنا سيجعل لك خيرا في نواح متعددة ، إن أي زاوية تغلبت على كرهك سيجعل الله فيها خيرا كثيرا .

إن الحق يطلق القضية هنا في بناء الأسرة ثم يعمم ، وكان بإمكانه أن يقول : « فمسي أن تكرهوه » ويجعل الله فيهن خيرا ، لا . فقد شاء أن يجعلها سبحانه قضية عامة في كل شيء . قد تكرهه ، وثائق الأحداث لتبين صدق الله في ذلك ، فكم من أشياء كرهها الإنسان ثم تبين له وجه الخير فيها . وكم من أشياء أحبها الإنسان ثم تبين له وجه الشر فيها ، لذلك على أن يحكم الإنسان على الأشياء دائما غير دقيق ،

نقد يحكم بكره شيء وهو لا يستحق الكره ، وقد يحكم بحب شيء وهو لا يستحق الحب .

إذن فالحق سبحانه وتعالى يأتي بالأشياء مخالفة لأحكامك ، فحسبي أن تكثرها شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا ، فقد رداها في المقارنة أن الكره منك وجعل الخير في المرأة من الله ، فلا تجعل جانب الكره منك يتغلب على جانب جعل الخير من الله . ويقول الحق من بعد ذلك :

﴿ وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ
وَأَتَيْتُمْ أَحَدَهُنَّ فِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ
شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَنًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴾

فإذا ضاقت بك المسائل ، بعد أن عاشرت بالمعروف ولم يعد ممكنا أن تستمر الحياة الزوجية في إطار يرضى عنه الله ، وتخاف أن تظلت من نفسك إلى ما حرم الله ، ماذا تفعل ؟ يقول سبحانه : « وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج ، أي لك أن تستبدل مادامت المسألة متصلة إلى جرح منهج الله ، وعليك في هذا الاستبدال أن ترضى المنهج الإيماني مثلما أشار به سيدنا الحسن رضي الله عنه على الرجل الذي كان يستنيره في واحد جاء لينخطب ابنته . قال سيدنا الحسن - رضي الله عنه - : إن جاءك الرجل الصالح فزوجه ، فإنه إن أحب ابنتك أكرمها ، وإن كرمها لم يظلمها .

والحق يقول : « وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج » فهذا يعني أن الرغبة قد انصرفت عن الأولى نهائيا ، ولا يمكن التغلب عليها بغير الانحراف عن المنهج . وقد يحدث أن يضيق الرجل بزوجه وهو لا يعاني من إلحاح في الناحية الفيزيائية ، فيطلقها ولا يتزوج ، فما شروط المنهج في هذا الأمر ؟

يقول الحق : « وآتيتم إحداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا » . كلمة « قنطار » وكلمة « قنطرة » مأخوذة من الشيء العظيم . وقنطار تعني « المال » . وقدروه قديما بأنه مل - مَسْك البقرة ، وه المسك ، هو الجلد ، فعندما يتم صلب البقرة يصبح جلدها مثل القرية ، وملء مَسْكها يسمى قنطارا ، والقنطار المعروف عندنا الآن له سمة وزنيّة ، والحق حين يمتلئ المهر بقنطار يقول : « وآتيتم إحداهن قنطارا » فهو يأبى لنا بمثل كبير ويتهانا بقوله : « فلا تأخذوا منه شيئا » . لماذا ؟ لأنك يجب أن تفهم أن المهر الذي تدفعه ليس منساحا على زمن علاقتك بالمرأة إلى أن تنتهي حياتكما ، بل المهر مجعول تمنا للبضع الذي أباحه الله لك ولوللحظة واحدة ، فلا تحسبها بمقدار ما مكنت منك ، لا ، إنما هو ثمن البضع ، فقد كشفت نفسها لك وتمكنت منها ولومرة واحدة .

إذن فهذا القنطار عمره ينتهي في اللحظة الأولى ، لحظة تمكّيك منها . « وآتيتم إحداهن قنطارا » وهذه هي المألة التي قال فيها سيدنا عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - : أخطأ عمر وأصاب امرأة ، لأنه كان يتكلم في غلاء المهور ، فقالت له المرأة : كيف تقول ذلك والله يقول : « وآتيتم إحداهن قنطارا » ، فقال : أصابت امرأة وأخطأ عمر .

عن عمر رضي الله عنه أنه نهي وهو على المنبر عن زيادة صداق المرأة على أربعمئة درهم ثم نزل ، فاعترضته امرأة من قريش فقالت : أما سمعت الله يقول : (وآتيتم إحداهن قنطارا) ؟ فقال : اللهم عذرا كل الناس أفقه من عمر ثم رجع فركب المنبر فقال : « إني كنت قد نهيكم أن تزيدوا في صدقاتهن على أربعمئة درهم فمن شاء أن يعطى من ماله ما أحب »^(١) .

وعن عبدالله بن مصعب أن عمر - رضي الله عنه - قال : « لا تزيدوا في مهر النساء على أربعين أوقية من فضة ، فمن زاد أوقية جعلت الزيادة في بيت المال ، فقالت امرأة : ما ذاك لك ، قال ولم ؟ فقالت : لأن الله تعالى يقول : « وآتيتم إحداهن قنطارا » فقال عمر : « امرأة أصابت ورجل أخطأ » .

(١) رواه سعيد بن منصور ، وأبو يعلى .

ثم ينكر القرآن مجرد فكرة الأخذ فيقول : « تأخذونه بيتانا وإثما مينا » لماذا ؟ لأنه ليس ثمن استمتاعك بها طويلا ، بل هو ثمن تمكثك منها ، وهذا يحدث أول ما دخلت عليها . وإن أخذت منها شيئا من المهر بعد ذلك فأنت آثم ، إلا إذا رضيت بذلك ، والإثم المين هو الإثم المحبط .

ويأتى الحق من بعد ذلك بمزيد من الاستنكار فيقول : « وكيف تأخذونه » . إنه استنكار لعملية أخذ شيء من المهر بحيثية الحكم فيقول :

﴿ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ
إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْتُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا
غَلِيظًا ۝ ﴾

فلو أدركتم كل الكيفيات فلن تجدوا كيفية تبرر لكم الأخذ ، لماذا ؟ لأن الحق قال : « وكيف تأخذونه » وانظر للتعليل : « وقد أفضى بعضكم إلى بعض » . إذن فثمن البضع هو الإفضاء ، وكلمة « أفضى بعضكم إلى بعض » كلمة من إله ، لذلك تأخذ كل المعاني التي بين الرجل والمرأة ، وه « أفضى » مأخوذة من « الفضاء » والفضاء هو المكان الواسع ، وه « أفضى بعضكم » يعنى دخلتم مع بعض دخولاً غير مشيق .

إذن فالإفضاء معناه : أنكم دخلتم معا أوسع مذائخة ، وحسبك من قعة للمذائخة أن عورتها التي تسترها عن أبيها وعن أخيها وحتى عن أمها وأختها تبينها لك ، ولا يوجد إفضاء أكثر من هذا ، ودخلت معها في الاتصال الواسع ، أنفاسك ، ملامتك ، مباشرتك ، معاشرتك ، مدخلك ، مخرجك ، في حمامك ، في المطبخ ، في كل شيء حدثت إفضاءات ، وأنت ملأمت قد أفضيت لها وهي قد أفضت لك كما قال الحق أيضا في المذائخة الشاملة :